

Alternativas religiosas en Guadalajara

Cintia E. Castro, Abdel A. Vidrio y Hugo Merino

En este apartado nos referiremos a aquellos grupos minoritarios que nutren la diversidad religiosa de la ciudad de Guadalajara y que se presentan como alternativas religiosas del catolicismo que, desde 1542 (año en que los españoles lo trajeron a esta ciudad, ubicada en la región centro-occidente de México) y hasta nuestros días, se ha mantenido como la Iglesia hegemónica. Prueba de ello es que en el censo del INEGI 2000, 95.27% de los tapatíos manifiesta ser católico, en tanto que 3.8% se adscribe a otra religión, siendo la distribución la que se muestra en la tabla 14.1

Conforme los resultados de esa tabla, parecería que estudiar a las minorías religiosas es una tarea infructuosa porque de acuerdo con el censo, los grupos minoritarios son pocos y su porcentaje ínfimo.

Tabla 14.1 Adscripción religiosa en el municipio de Guadalajara

Grupo religioso	Adscripción religiosa	Porcentaje
Católicos	1 391 089	95.27
Sin religión	13 101	0.90
Otras evangélicas	24 789	1.70
Testigos de Jehová	10 279	0.70
La Luz del Mundo	9 104	0.62
Pentecostales y neopentecostales	4 139	0.28
Históricas	2 672	0.18
Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días	1 917	0.13
Otra religión	1 696	0.12
Adventistas	924	0.06
Judíos	486	0.03
Total	1 460 196	100.00

Fuente: XII Censo General de Población y Vivienda, 2000, INEGI.

Sin embargo, como ya se discutió en otros apartados de este mismo documento, y Jean-Pierre Bastian menciona, los resultados de los censos deben ser tomados con cautela por las dificultades que conllevan “las condiciones y las modalidades de recopilación de los datos” (Bastian, 2003:49). Además, según con nuestra experiencia en el trabajo de campo, el censo no es la fuente más confiable para documentar la diversificación religiosa en Guadalajara y mucho menos para dar cuenta del rostro de esa diversidad.

Para hablar sobre alternativas religiosas en la ciudad hemos instrumentado una investigación que se inició en febrero de 2005,¹ con la intención de documentar la diversidad religiosa de la Zona Metropolitana de Guadalajara (ZMG)², por medio de la identificación de centros de culto religioso (CCR)³ no católicos.⁴ Ésta se realizó mediante un barrido calle por calle,⁵ en el que los vecinos de las colonias visitadas fueron elegidos como informantes clave para ubicar los que por el tipo de inmueble o por su falta de identificación, pudieron haber pasado inadvertidos.⁶

Como resultado de este trabajo, en el municipio de Guadalajara se identificaron 197 CCR que fueron clasificados con la ayuda de la información proporcionada por los responsables de los mismos, y con el apoyo del catálogo de religiones 2000 del INEGI.⁷ De acuerdo con esta clasificación, en el municipio de Guadalajara los grupos no católicos son mayoritariamente cristianos (según el catálogo, integran a los subgrupos de “iglesias históri-

cas”, “pentecostales y neopentecostales”, “raíces pentecostales”, “otras evangélicas”, “bíblicas no evangélicas”, “otras cristianas y espiritualistas”⁸) pues representan 96% de los CCR identificados. Por su parte, los grupos no cristianos (compuestos por las subcategorías: “origen oriental”, “judáica”, “movimiento de mexicanidad” y “otras religiones no cristianas”) representan una minoría de 4%, como se observa en el mapa I4.I.⁹

Con el fin de obtener mayor especificidad sobre el rostro de la diversidad religiosa, hemos elaborado algunos ejercicios en los que los CCR son reorganizados por tipo de organización, por distribución en sectores, por arribo y fundación en Guadalajara y su lugar de procedencia, y por su crecimiento en la ciudad.

La conformación de la diversidad en función del tipo de organización

Toda estructura religiosa requiere un tipo de organización interna con base en la cual desempeña su misión. Para Patricia Fortuny (2001) esta organización sirve como referente para distinguir y clasificar a los grupos religiosos como misiones, congregaciones y denominaciones. Las primeras son grupos minoritarios de misioneros que se re-

- 1 Esta investigación cuenta con la dirección académica de las profesoras Renée de la Torre y Cristina Gutiérrez Zúñiga, la dirección ejecutiva está a cargo de Cintia E. Castro, quien cuenta con la asistencia en la investigación de Abdel Vidrio y Hugo Merino. A la fecha, la investigación ha recibido financiamiento del proyecto *Perfiles y tendencias del cambio religioso en México 1950-2000*, y de El Colegio de Jalisco.
- 2 En esta investigación, la ZMG comprende los municipios de: Guadalajara, Zapopan, Tonalá y Tlaquepaque.
- 3 Por centro de culto religioso entendemos un espacio físico en el que un grupo de personas se reúne periódicamente para celebrar una ceremonia religiosa (ritual).
- 4 Los miembros de la Iglesia Anglicana conforman el único grupo de los aquí presentados que se identifica como católicos, y su ruptura con la Iglesia Católica apostólica y romana implica su desconocimiento de la autoridad papal.
- 5 La metodología se basa en los estudios sociográficos que Alberto Hernández instrumentó durante los años de 1987 y 1989 en Tijuana, Ciudad Juárez, Matamoros, Nogales y Nuevo Laredo, para elaborar un “inventario de organizaciones protestantes”. Recorrer las calles en el caso de Guadalajara significó incorporar a prestadores de servicio social de la Universidad de Guadalajara, cuya labor fue invaluable y por ello nuestro reconocimiento a: Cecilia Armenta, Ricardo Araiza, César González, Leticia Torres, Mayela López, Ofelia Morales, Beatriz Ibarra, Myriam Aguilar y Susana Talingo.
- 6 La estrategia del recorrido fue del centro a la periferia, en el sentido de las manecillas del reloj. El municipio de Guadalajara fue el primero en concluirse (debido a su ubicación geográfica) y sus resultados son la base para elaborar el presente documento. Confiamos en que para el año 2007 se haya cubierto la ZMG.
- 7 En *el XII Censo General de Población y Vivienda, 2000* se creó un catálogo de religiones con la ayuda de la información censal y del directorio de Asociaciones Religiosas registradas ante la Subsecretaría de Asuntos Religiosos de Gobernación. Los grupos existentes fueron clasificados con cuatro dígitos en donde el del millar identifica al grupo, el del centenar al subgrupo y la decena y la unidad señalan la denominación religiosa.
- 8 Para el caso de Guadalajara, los espiritualistas se consideran cristianos porque los grupos que se integraron en esta categoría se identifican como tales. Estos grupos son: Espiritualistas trinitarios marianos (escala 6) e Iglesia Restaurada del Espíritu Santo, Pureza, Amor y Luz.
- 9 La cartografía fue elaborada por Martha Castañeda con la supervisión de Heriberto Cruz y Edith Márquez, del Departamento de Geografía de la Universidad de Guadalajara, gracias a un convenio que se tiene con dicha dependencia.

únen en lugares adaptados y cuya permanencia es relativa. Las terceras están conformadas por grupos cuyo grado de institucionalización descansa en un gremio establecido que cuenta con una estructura burocrática que norma y regula el comportamiento de la iglesia. Una congregación es el punto intermedio entre ambas organizaciones, pues lo mismo puede representar el siguiente estadio de la misión y se maneja de manera independiente, que el crecimiento de la denominación y se maneja por la autoridad de la iglesia.

Con base en esta clasificación, de los 197 CCR localizados en el municipio de Guadalajara, 41 son denominaciones que integran 142 CCR y 55 son organizaciones independientes que se distribuyen por grupo, como se puede observar en la tabla 14.2.

No son pocos los subgrupos religiosos que se contabilizaron como denominación a pesar de que en el municipio de Guadalajara sólo cuentan con una congregación; sin embargo, en este ejercicio se les ha dado ese rango de denominación porque de acuerdo con Fortuny, éstas se conforman por varias congregaciones inscritas en una comunidad mayor (que puede ser nacional o internacional) que respeta la doctrina, la práctica y la línea de autoridad que la iglesia establece. En esta situación se encuentran algunas iglesias protestantes históricas (anabautistas, congregacional, luterana, metodista y presbiteriana), algunas pentecostales y neopentecostales (Centro de Fe, Fuerza Ágape, Iglesia Aposento Alto e Iglesia

Tabla 14.2 Distribución de centros de culto por categoría censal y tipos de organización

Grupos	Denominaciones	Congregaciones y misiones	CCR
Históricas	9	10	45
Pentecostales y neopentecostales	9	32	63
Raíces pentecostales	1		13
Otras evangélicas	7	13	33
Bíblicas no evangélicas	3		28
Otras cristianas	4		5
Origen oriental	3		3
Judaica	1		1
Movimiento de Mexicanidad	1		1
Otras religiones no cristianas	2		3
Espiritualista	1		2

Fuente: Proyecto "Directorio de centros de culto religioso en la zona metropolitana de Guadalajara".

Universal el Reino de Dios), algunas que encuadran en la categoría de "otras evangélicas" (Iglesia de la Biblia Abierta y Nueva Jerusalén), tres grupos de otras cristianas (la Iglesia de Cristo Científico, Adelante Nueva Vida y el Centro Bíblico Critadelfiano), todos los grupos orientales, el judaico, el Movimiento de Mexicanidad y un grupo de otras religiones no cristianas (la Iglesia de la Cienciología).¹⁰

Asumir que por cada categoría del catálogo del INEGI existe una denominación en la ciudad

de Guadalajara, sólo aplica para el caso de "raíces pentecostales" y "judaica", que son categorías que se crearon para grupos específicos: la primera para la Iglesia del Dios Vivo, Columna y Apoyo de la Verdad, La Luz del Mundo, por tanto los 13 CCR identificados son congregaciones de la iglesia,¹¹ y la segunda para los judíos, que suma un CCR.

Si se toma como base el catálogo del INEGI, lo más frecuente es que en los subgrupos "pentecostales y neopentecostales", y "otras evangélicas", incluyan

¹⁰ Que en el municipio de Guadalajara haya sólo un grupo de estas denominaciones no exenta el hecho de que en el transcurso de los recorridos que cubrirán la ZMG se puedan encontrar más CCR que pertenezcan a las respectivas denominaciones.

¹¹ En su directorio oficial la Iglesia sólo reconoce 10 CCR para el municipio que se reporta; sin embargo, en el mismo la Iglesia no contabiliza las casas de oración que algunos miembros han establecido por la lejanía del CCR. Esta acción es parte de la estrategia evangelizadora de la iglesia.

en una misma categoría denominaciones e iglesias independientes (que pueden ser misiones o congregaciones), tal y como se observa en la tabla I4.2, por ejemplo, de los 12 CCR de la Iglesia Apostólica, sólo nueve son parte de esta denominación, y las tres restantes son congregaciones independientes. En la Iglesia de Dios tenemos una denominación que integra dos de los CCR identificados en Guadalajara, en tanto que tres de los CCR que aparecen en esta categoría son congregaciones independientes.

Como se aprecia en la tabla I4.2, de los 28 CCR que se identifican en bautistas,¹² 18 pertenecen a la Convención Regional Bautista Emmanuel y 10 congregaciones se manejan de manera independiente. Algunas de estas congregaciones reconocen ser derivaciones de la convención y otras simplemente se autonombran bautistas pero se reconocen como pentecostales o evangélicas.¹³ Cuando se utilizan los criterios que proporciona Fortuny para definir la diversidad por tipo de organización, la tarea es minuciosa pero fructífera, empero, hay grupos en los que esas pautas no son suficientes para tomar la decisión. Un ejemplo es la Casa de Oración en Guadalajara, grupo que tiene tres CCR en inmuebles adaptados, data de 1992 y cada uno se maneja de manera independiente; especialmente por este último dato se podría suponer que se trata de congregaciones y no de una denominación, no obstante, los tres sustentan la misma base teológica, comparten la manera de trabajar, y la apertura de nuevos CCR la atribuyen al

crecimiento de la feligresía y no a la ruptura con la dirigencia, pues mantienen comunicación entre ellos. Por lo anterior, la Casa de Oración fue contabilizada en la tabla I4.2 como una denominación.

En la identificación por tipo de organización de los CCR que se ubican en las categorías del catálogo como sociedades (16 cristianas, dos evangélicas, dos pentecostales, seis cristianas evangélicas, dos evangélicas pentecostales, una cristiana evangélica y una de otras sociedades evangélicas), fueron contabilizadas como congregaciones por manejarse de manera independiente y no reconocer la autoridad de las iglesias de origen. Asimismo, los CCR insuficientemente especificados (dos pentecostales y un evangélico) fueron registrados en la misma tabla como congregaciones independientes.

Distribución territorial

Trabajos previos a esta investigación confirmaron la idea de que en los sectores de menores recursos económicos (Casillas, 1996:82), o en sociedades campesinas y urbanas (Leatham 1996:93), fue en donde los grupos no católicos tuvieron mayor éxito. Debido a que de momento sólo estamos hablando de los resultados de un municipio de la ZMG, que es el de Guadalajara (mapa I4.1), es importante destacar que éste no presenta una fuerte polarización de las

variables socioeconómicas pues se trata de una ciudad que nació con “vocación urbana y carácter de capital” (Vázquez 1992:39, citado en López 1996:19), lo que representa que el crecimiento de la mancha urbana desplaza a los sectores económicamente menos favorecidos hacia la periferia.

Aun cuando esperamos encontrar mayores contrastes conforme avancen los recorridos en el municipio de Guadalajara, es posible distinguir los estratos socioeconómicos tomando la Calzada Independencia como una frontera cultural a partir de la cual es posible identificar cuáles son los sectores en los que vive la clase pudiente y cuáles los que habita la clase trabajadora.¹⁴ Sobre esta división, De la Torre sostiene que:

La Calzada Independencia marcaba la división territorial que con base en criterios étnicos, económicos, de clase, morales y funcionales, trazaba dos ciudades perfectamente demarcadas por una frontera objetivada primero por el cauce del Río San Juan de Dios y posteriormente por la Calzada Independencia que partía a la ciudad en: de la calzada para acá (al poniente) de la calzada para allá (al oriente) (De la Torre:1998:47).

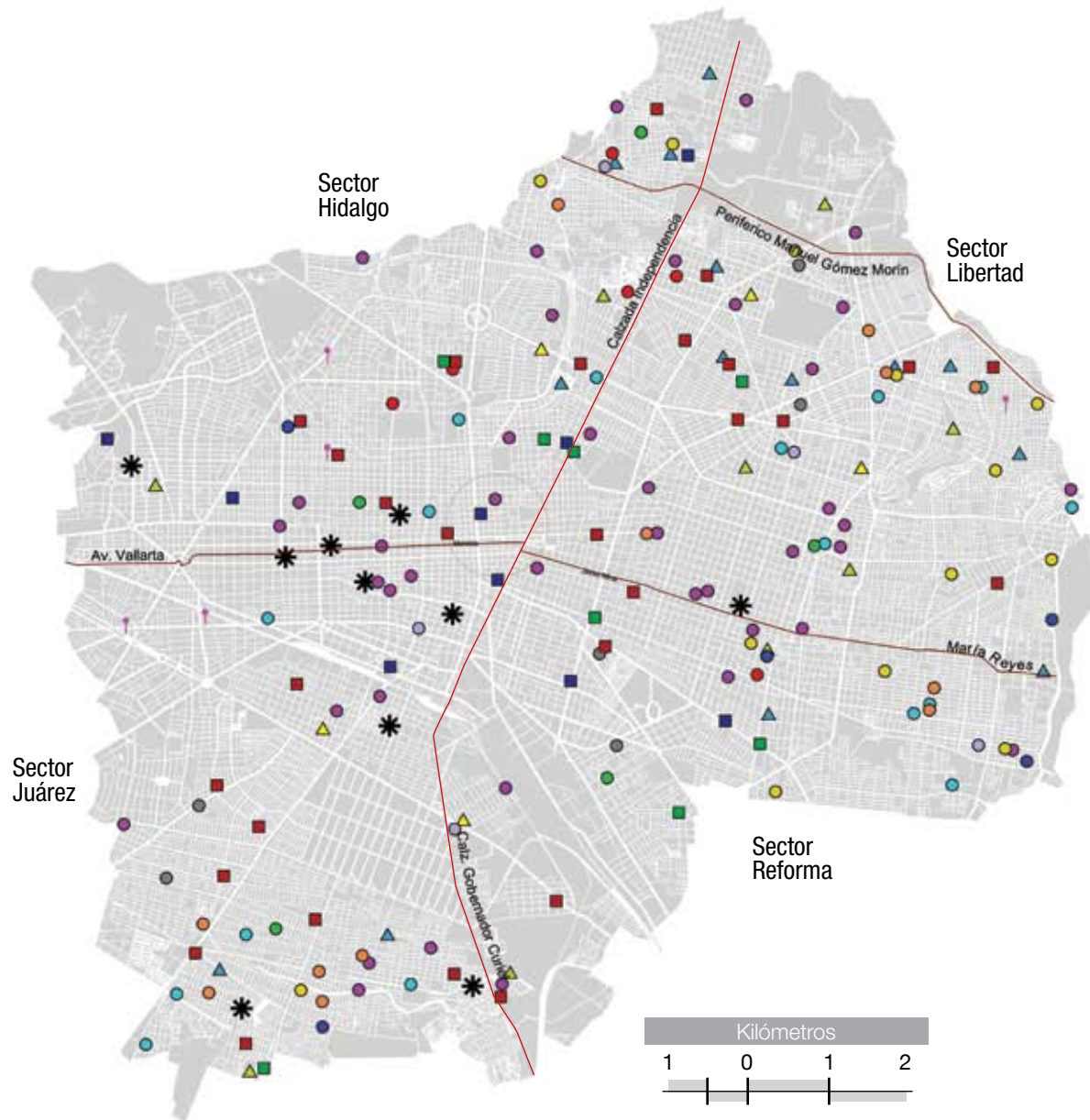
12 A diferencia de los grupos anteriores, éstos son del subgrupo históricos.

13 Evidentemente en estos casos las categorías de clasificación del INEGI son insuficientes para documentar tal variedad.

14 Esta división data desde la llegada de los españoles, que se apropiaron del lado poniente de la ciudad (hoy en día, centro histórico), y relegaron a quienes habitaban la región (los indios chichimecas), al otro lado del río San Juan de Dios (Aceves, De la Torre y Safa, 2004).

Mapa 14.1

Centros de culto no católicos en el municipio de Guadalajara (2005-2006)



Centros de culto religioso

Protestantes históricas

- Bautistas
- Nazareno
- Otras protestantes históricas

Pentecostales, Neopentecostales y Otras Evangélicas

- Asamblea de Dios
- Iglesia Apostólica
- Iglesia de Dios
- Sociedades Cristianas
- Sociedades Cristianas Evangélicas
- La Luz del Mundo
- Iglesia de Cristo
- Iglesia de Cristo Miel Guadalajara
- Otras evangélicas pentecostales

Bíblicas no Evangélicas

- ▲ Adventistas
- ▲ Mormones
- ▲ Testigos de Jehová
- † Otras cristianas
- ✱ Otras no cristianas
- Centro histórico

Tabla 14.3 Distribución de centros de culto religioso por sectores del municipio de Guadalajara

Subgrupo	Distribución por sectores				Total de CCR por subgrupo
	Hidalgo	Juárez	Libertad	Reforma	
Históricas	13	11	14	7	45
Pentecostales y neopentecostales	11	17	22	13	63
Raíces pentecostales	1	1	7	4	13
Otras evangélicas	10	5	12	6	33
Bíblicas no evangélicas	6	3	14	5	28
Otras cristianas	2	2	1	0	5
Origen oriental	1	2	0	0	3
Judaica	1	0	0	0	1
Movimiento de Mexicanidad	0	1	0	0	1
Otras religiones no cristianas	0	2	1	0	3
Espiritualista	0	1	0	1	2
Total por sector	45	45	71	36	197

Fuente: Proyecto Directorio de centros de culto religioso en la zona metropolitana de Guadalajara.

similares, ya que en la mayoría de las Áreas Geoes-tadísticas Básicas (AGEB) que los componen, sólo 30% o menos de las personas económicamente activas recibe menos de dos salarios mínimos.¹⁷ Es así como podemos sostener que en el municipio de Guadalajara, un menor estrato socioeconómico ha reflejado mayor proliferación de CCR.

Por lo anteriormente dicho, tomar la Calzada como una frontera cultural permite identificar que 54.3% de CCR se localiza en el oriente de la ciudad y 45.7% se encuentra distribuido en el lado poniente. La diferencia se vuelve aún más significativa cuando se analiza la distribución de los CCR por grupos y por sectores, como se aprecia en la tabla I4.3.

De acuerdo con los resultados de esa tabla, la gran mayoría de los cristianos tiene presencia en todos los sectores,¹⁸ en tanto que los grupos no cristianos se han instalado fundamentalmente en el sector poniente.¹⁹ Dentro de los cristianos la diversidad es tan abundante que vale la pena presentar el ejercicio por subgrupo y denominación.

La distribución de CCR en el subgrupo de los “históricos”, muestra que los anabautistas (SH:I), congregacional (SJ:I), metodistas (SH:I) y presbiterianos (SH:I), solamente tienen presencia en el oriente de la ciudad, en tanto que el Ejército de Salvación (SL:I) y los luteranos (SR:I) se instalaron en el poniente. La Iglesia Anglicana (SH:I; SJ:I; SL:I), no tiene presencia en el sector Reforma, mientras que los bautistas (SH:7; SJ:8; SL:9 y

Esta división demarca la ciudad en dos imaginarios que revelan el uso y la pertenencia desnivelada a la ciudad. El sector Libertad¹⁵ tiene mayor porcentaje de personas que reciben menos de dos salarios mínimos.¹⁶ Reforma presenta características similares a Libertad pero con menor afluencia de CCR, esto debido a que es el más chico en extensión territorial además de ser un sector muy industrializado. Juárez e Hidalgo tienen la misma cantidad de CCR y características socioeconómicas

15 El municipio de Guadalajara está dividido por cuatro sectores: el Hidalgo (SH) y Juárez (SJ) que se sitúan en el lado poniente, y el Libertad (SL) y el Reforma (SR) que se sitúan en el lado oriente.

16 Así lo muestran los datos del *XII Censo General de Población y Vivienda, 2000* del INEGI en la publicación *Perfil sociodemográfico del área metropolitana de Guadalajara de 2003*.

17 *Idem*.

18 Salvo por las “otras cristianas” que no tienen presencia en el sector reforma y los “espiritualistas” que tampoco tienen presencia en el sector Hidalgo y el Libertad.

19 Con excepción de “otras religiones no cristianas” que tiene un CCR en el sector Reforma.

SR:4) y los nazarenos (SH:2; SJ:I; SL:3 y SR:2) tienen presencia en los cuatro sectores. De los CCR, 70% forma parte de las categorías “pentecostales y neopentecostales”, “raíces pentecostales”, “otras evangélicas” y “bíblicas no evangélicas”. Éstas son las que tienen mayor presencia en el municipio de Guadalajara. De estos grupos, las denominaciones que tienen presencia en todos los sectores son: la Iglesia Apostólica (SH:I; SJ:5; SL:4 y SR:2), Iglesia de Dios (SH:2; SJ:I; SL:I y SR:I), sociedades cristianas (SH:2; SJ:6; SL:5 y SR:3), Iglesia del Dios Vivo, Columna y Apoyo de la Verdad, La Luz del Mundo (SH:I; SJ:I; SL:7 y SR:4), Iglesia de Cristo (SH:I; SJ:I; SL:I y SR:2), Adventistas del Séptimo Día (SH:I; SJ:I; SL:2 y SR:I), Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días (SH:2; SJ:I; SL:4 y SR:2) y los Testigos de Jehová (SH:3; SJ:I; SL:8 y SR:2).

Los subgrupos que tienen más CCR hacia la zona poniente son los de “raíces pentecostales” y “bíblicas no evangélicas”. La Luz del Mundo es una iglesia que desde su nacimiento se ubicó en el sector Libertad y conforme incrementó su feligresía edificó nuevos CCR en las colonias cercanas, por tanto, prácticamente 84% de ellos está situado en el oriente de la ciudad; un fenómeno similar se observa con adventistas, mormones y testigos de Jehová, cuya ubicación de CCR en el oriente asciende a 68 por ciento.

De acuerdo con la distribución de grupos por sectores, el sector Libertad concentra 36% de los

CCR, los sectores Juárez e Hidalgo tienen cada uno 23% de los CCR, y el sector Reforma concentra el restante 18 por ciento.

Llegada de los grupos religiosos a la ciudad de Guadalajara

Los grupos con mayor antigüedad en la ciudad son los “protestantes históricos”, originarios de Europa, salvo los nazarenos y los discípulos de Cristo, que aseguran provenir de Estados Unidos. Los históricos, de acuerdo con Alma Dorantes (2004), pueden distinguirse entre las denominaciones que llegaron a finales del siglo XIX (las iglesias Metodista, Congregacional, Anglicana²⁰ y Bautista) y las que arribaron en la segunda mitad del siglo XX (Iglesia del Nazareno, Luterana, Presbiteriana, Episcopal y de los Discípulos de Cristo). De estas denominaciones, las del primer grupo (salvo bautistas) y los del segundo grupo (salvo nazarenos), se negaron durante años a ampliar su feligresía vía evangelización pues, como el grupo anterior, su tradición fue transmitida por los lazos de sangre. La Iglesia Anglicana recientemente está considerando iniciar una campaña de evangelización basada en medios de comunicación, con la intención de incrementar su feligresía.

Los bautistas y nazarenos se manifestaron siempre interesados en evangelizar a la gente, como resultado de ello, son los grupos que con el correr de los años abrieron un mayor número de CCR, lo cual explica el crecimiento de feligresía. El caso de los bautistas en este grupo tiene que ser revisado, porque como se mencionó anteriormente, los 18 CCR de la Convención Regional Bautista Emmanuel reconocen sus orígenes en el periodo proporcionado por Dorantes; sin embargo, las congregaciones independientes sugieren, como dato fundante, fechas recientes.

Como mencionan De la Torre y Castañeda en el capítulo II de este documento, en 1894 el primer grupo misionero de la Iglesia Adventista del Séptimo Día, fue enviado a México desde la Conferencia General y se instaló en la ciudad de Guadalajara. Su proceso de evangelización se basa en visitas a domicilio, distribución de folletos propagandísticos y celebraciones en lugares públicos.

De acuerdo con Jeshua Kullock,²¹ la organización institucional de la comunidad judía se inicia entre 1900-1930. Los judíos no tienen como misión evangelizar a la gente; durante siglos han mantenido su tradición transmitiéndola de generación a generación. De acuerdo con el trabajo de Gutiérrez Zúñiga, actualmente existen dos grandes tra-

²⁰ En su texto original la autora no incluye la Iglesia Anglicana, pero nosotros la incorporamos porque su llegada fue durante este periodo.

²¹ Rabino de la sinagoga conservadora.

diciones judías, los *ashkenazis* y los *sefardíes*, el primer grupo corresponde a las familias que provienen de Europa central, y el segundo está conformado por familias que se asentaron en la península ibérica.

El pentecostalismo llegó a la ciudad de Guadalajara en la segunda década del siglo XX, pero no fue sino hasta la década de los sesenta que observó un crecimiento considerable, constante y ascendente. En la primera ola del pentecostalismo los grupos solían provenir de Estados Unidos y la gran mayoría de ellos tocó primero otras ciudades antes que la tapatía. Los ejemplos más representativos en la ciudad son la Iglesia Apostólica cuya influencia viene de Estados Unidos, llega a Chihuahua en 1914 y después de un fuerte trabajo misionero arriba a la ciudad en 1931. Otro caso representativo es la Iglesia de Dios que empezó trabajando en Tamaulipas en la segunda década del siglo XX y dos décadas después llega a tierras tapatías.

Entre los grupos locales, el más representativo por su proyección al mundo y porque en esta ciudad tiene su sede, es la Iglesia de La Luz del Mundo, una iglesia mexicana, que nace en Guadalajara en 1926, con una estrategia evangelizadora múltiple que ha sido sumamente efectiva permitiéndole incrementar su feligresía y sus CCR en la ciudad, en la república mexicana y en el mundo. Las actividades proselitistas de esta iglesia contemplan todas las formas existentes.

En la segunda ola del pentecostalismo es preciso distinguir no sólo a los grupos provenientes de Sudamérica, sino a aquellos que han resultado de ini-

ciativas personales o bien por diferencias y rupturas institucionales que se crearon en la región. Entre los grupos sudamericanos que llegaron a la ciudad están la Iglesia Universal del Reino de Dios y la Iglesia Cristo Miel, y ambas reconocen sus orígenes en la década de los sesenta; su llegada a Guadalajara se da en el caso de la primera por ese mismo periodo, en el caso de la segunda en la década de los ochenta. Los casos de las iglesias que se han separado por diferencias administrativas se encuentran fundamentalmente en el subgrupo de “pentecostales y neopentecostales”, especialmente en las sociedades cristianas que reconocen sus años de fundación entre la década de los años ochenta y noventa.

La Casa de Oración es otro grupo local que empezó a trabajar en el año de 1982 a raíz de que se separó de los carismáticos católicos como resultado del rechazo de los sacerdotes de San Pío y de la Iglesia de Fátima. En el año de 1992 adquirieron en comodato el ex cine Azteca de la ciudad de Guadalajara y su crecimiento ha obligado a abrir nuevas congregaciones a pesar de que el grupo no realiza proselitismo; el éxito de la organización lo atribuyen fundamentalmente a la promoción de boca en boca.

Otra organización que llegó en el siglo XX, en la década de los años veinte (de acuerdo con la información proporcionada por los ancianos), fue un grupo proveniente de Estados Unidos, conocido como Testigos de Jehová. Este grupo se distingue por sus altas tasas de crecimiento y su

doctrina ortodoxa. Su capacidad expansiva se basa en la tarea de evangelizar, para lo cual se capacita a cada uno de los miembros para realizar visitas a domicilio, distribuir literatura y participar en celebraciones en lugares públicos.²²

La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, conocida como “mormona”, también llegó a la ciudad en el siglo XX, por la década de los años cincuenta. Su arraigo en la ciudad no puede ser más que el resultado de su proceso de evangelización, cuya estrategia principal es la conformación de grupos de jóvenes misioneros voluntarios que se capacitan en centros de entrenamiento para predicar casa por casa. La distribución de literatura y el uso de medios de comunicación como herramienta de difusión son un recurso frecuente.

Los grupos orientales llegaron a la ciudad de Guadalajara en los años setenta, y su lugar de procedencia es la India. Son grupos pequeños que por su actividad proselitista buscan ganar más adeptos mediante la distribución de literatura y las celebraciones en lugares públicos. Apoyan con servicios comunitarios y distribución de alimentos en zonas de escasos recursos. En el municipio de Guadalajara se identificaron tres corrientes: Hare Krishna, Sai Baba y Sri Chaitanya Saraswat Ashram.

22 Esta iglesia es la tercera fuerza religiosa en la ciudad, empero, la sola identificación del CCR no identifica todos los niveles de agrupación debido a que los grupos de oración son itinerantes y en nuestra metodología la permanencia y la periodicidad del lugar son importantes.

Evolución de los grupos religiosos a partir de sus CCR

Como se aprecia en la sección anterior, la conformación de la diversidad religiosa en la ciudad de Guadalajara ha sido un proceso lento y sumamente influenciado por los procesos socioculturales de la región. Que el catolicismo se mantuviera como única fuerza religiosa desde el siglo XVI hasta el XIX se debe al fuerte control que durante años ejerció la misma iglesia sobre la fe, a pesar de que había otras inquietudes religiosas en la comunidad, como lo muestra el caso de los judíos y el de la misma religiosidad popular.

La llegada de las iglesias históricas a la región fue la respuesta de un gobierno liberal que decidió enfrentarse a la jerarquía católica apoyando la diversidad de cultos, y que para el caso Guadalajara fue sumamente constreñido pues, como se observa en el mapa I4.2, fueron muy pocos los CCR que se abrieron durante la época.

La baja apertura de CCR durante el siglo XIX y principios del XX, es el resultado de los intereses tanto de los grupos que conforman el “protestantismo histórico” que, como se vio anteriormente, no tenía como meta su difusión, pero se explica también por la vigilancia católica que consta de acciones adoptadas por los arzobispos de la época:

Pedro Espinosa en 1866 “emitió una carta pastoral para prevenir a los feligreses en contra de la Biblia protestante” (Dorantes, 2005:60).

Alma Dorantes asegura que la revolución mexicana (1910) representó para los grupos históricos un estancamiento, puesto que durante esos años tuvieron que parar actividades. Pero fue también la Revolución la que con sus secuelas en la región favoreció la aceptación, sobre todo, del sector campesino de los grupos religiosos que empezaron a hacerse presentes en la región.

La década de los sesenta fue para los grupos evangélicos, y especialmente los pentecostales, una ola expansiva que, para el caso de Guadalajara, no sólo se traduce en la apertura de CCR, como lo muestra la gráfica I4.1, sino que contribuye al fortalecimiento de algunas denominaciones, en especial de las conocidas como “bíblicas evangélicas” y de las “pentecostales”, como se muestra la gráfica I4.2.

Dicha gráfica refleja que las denominaciones que han logrado instituirse en la ciudad como grupos fuertes son:²³ Bautista, sociedades cristianas, Testigos de Jehová, Iglesia del Dios Vivo, Columna y Apoyo de la Verdad, La Luz del Mundo, Iglesia Apostólica, Nazareno, sociedades cristianas evangélicas, Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días. Éstos son los grupos que ante el crecimiento de su feligresía han abierto nuevos CCR en las distintas colonias de la ciudad.

Reflexiones sobre la diversidad en el caso de Guadalajara

Como se mencionó, la idea de este trabajo fue presentar los resultados parciales de una investigación que pretende continuar durante el año 2007, por lo que es inapropiado aventurar conclusiones definitivas sobre la diversidad y la manera como ésta se ha comportado. Para no anticiparnos, de momento la presentación de resultados se dejó prácticamente de manera descriptiva en las secciones anteriores en tanto que esta última sesión se utilizará para presentar algunas reflexiones que se derivan de los resultados del trabajo de campo.

Si tomamos como referencia la diversificación a partir de los CCR simplemente como contraste con la iglesia hegemónica, resulta interesante destacar que, de acuerdo con el directorio de la Arquidiócesis de Guadalajara, en el municipio de esa ciudad existen 262 templos católicos,²⁴ lo que significa que hay prácticamente un templo por cada dos colonias,²⁵ y que esto

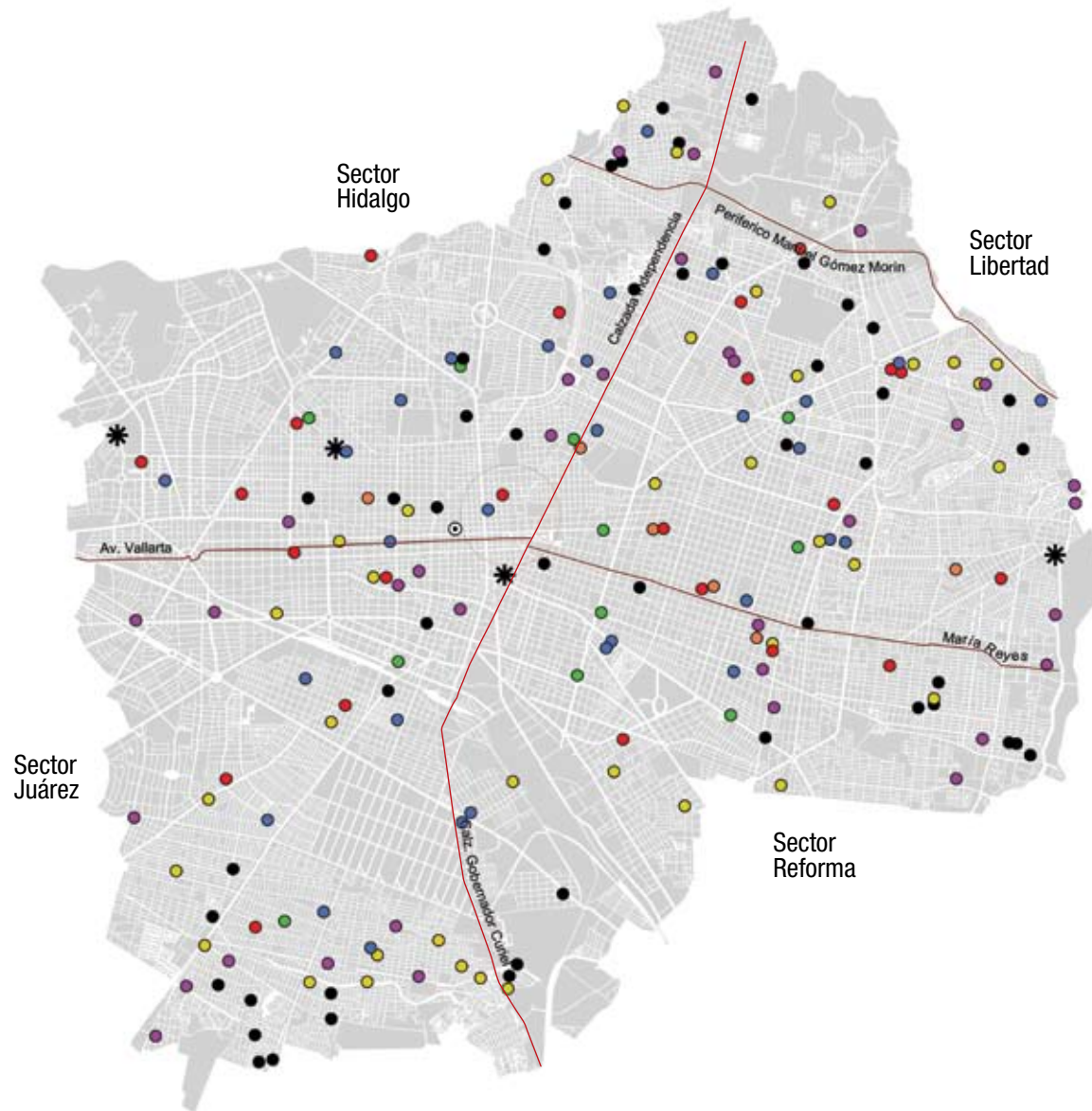
23 En esta gráfica sólo se incluyeron aquellas denominaciones que cuentan con más de seis CCR en el municipio de Guadalajara.

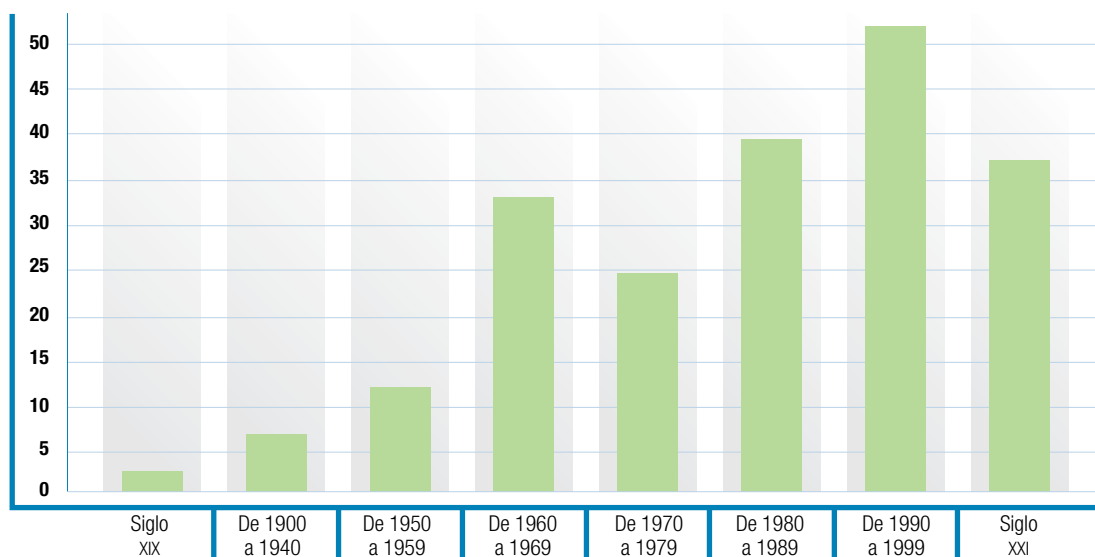
24 Dato publicado en el directorio de templos de su página de internet, <http://www.arquidiocesisgdg.org.mx/directorio/index.html>

25 De acuerdo con la *Guía Roji de códigos postales de la República Mexicana, 2003*, en el municipio de Guadalajara hay un total de 509 colonias.

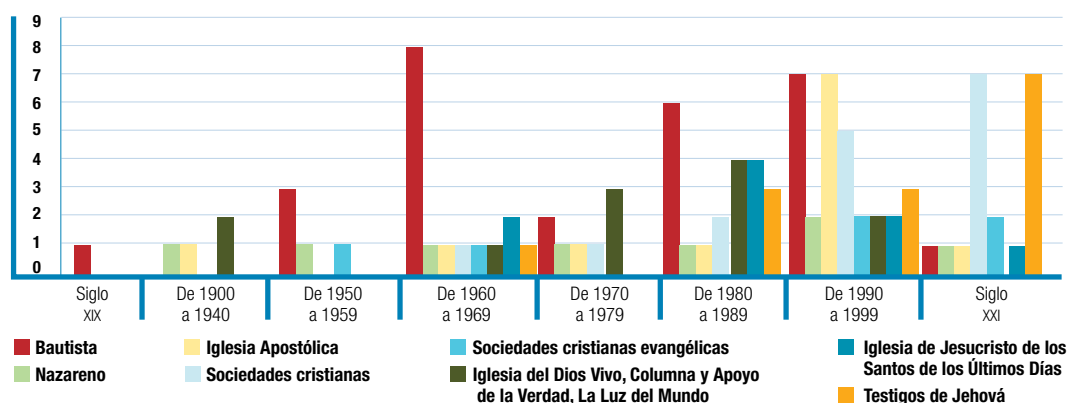
Mapa 14.2

Apertura de centros de culto religioso por décadas, municipio de Guadalajara



Gráfica 14.1 Establecimiento de centros de culto en el municipio de Guadalajara, por periodos

Fuente: Proyecto Directorio de centros de culto religioso en la zona metropolitana de Guadalajara.

Gráfica 14.2 Establecimiento de centros de culto en el municipio de Guadalajara, por periodos y grupos religiosos

Fuente: Proyecto Directorio de centros de culto religioso en la zona metropolitana de Guadalajara.

responde a una estrategia territorial para atender a su feligresía.

Por la cantidad de CCR no católicos que se encontraron en el municipio de Guadalajara, es difícil sostener que todas las agrupaciones trabajen con alguna estrategia predefinida. En casos como la Iglesia de la Luz del Mundo es evidente que su estrategia de evangelización la ha venido desarrollando en zonas muy específicas de “la Calzada para allá”, en donde la demarcación territorial se visibiliza en la manera como ha nombrado a sus colonias Samuel Joaquín, Bethel y Hermosa Provincia, y los nombres que en éstas negoció para sus calles.

Un fenómeno recurrente en el municipio de Guadalajara es que cada grupo religioso se maneja de manera independiente (son muy pocos los grupos que trabajan de manera ecuménica), de tal manera que la presencia de dos o más grupos religiosos en una misma colonia, y en algunos casos en una misma AGEB, implica una lucha por la feligresía. Por tanto, aun cuando la diferencia entre los templos católicos y los CCR no católicos pareciera no ser avasalladora, cuando se piensa en la ubicación, el tamaño y las condiciones de los mismos y se atiende la intención para evangelizar la zona, la Iglesia Católica mantiene las condiciones para preservar su hegemonía.

¿Por qué si las organizaciones no católicas llegaron desde finales del siglo XIX, la captación de

feligresía ha sido lenta de acuerdo con las estadísticas en esta ciudad? Una posible respuesta es que el catolicismo no ha menguado su defensa de la fe; históricamente el clero católico utilizó todos los medios que tuvo a su alcance para deslegitimar a las organizaciones no católicas, y recientemente ha renovado su forma de trabajo al punto de integrar una heterodoxia católica con la que intenta captar la atención de aquellos feligreses que han emprendido nuevas búsquedas espirituales. En respuesta a estas estrategias del catolicismo, las organizaciones no católicas se legitiman basándose en su derecho constitucional de existir y su derecho a existir como organización religiosa. Constitucionalmente, la ley de libertad de cultos, y recientemente la ley de asociaciones religiosas y culto público, brindan a las iglesias la opción de adquirir un estatus jurídico que les permita hacer valer su derecho de libertad de creencia como un derecho constitucional.²⁶

En este momento, a diferencia de lo que pudo haber sucedido en el siglo pasado, la gran mayoría de los responsables de CCR manifiesta su interés de visibilizarse, para ello se utilizan diferentes medios de comunicación, como la internet, la radio y la televisión, y se muestran más accesibles para proporcionar información sobre sus grupos. Otra estrategia empleada por algunas organizaciones religiosas para darse a conocer ha sido la edificación de construcciones cuya arquitectura compartida

permite identificar la denominación a la que pertenecen, como es el caso de la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, La Luz del Mundo y los Testigos de Jehová. Otros grupos han adaptado inmuebles que en algunos casos pueden ser cines (tal es el caso de Iglesia Universal del Reino de Dios, Casa de Oración) cocheras, bodegas, o casas, lo cual es un fenómeno muy común en el caso de los grupos evangélicos, pentecostales y neopentecostales.

La gran mayoría de los grupos sustenta su base teológica en la Biblia, por ende, el servicio comunitario es una actividad que promueven como parte de su fe, pero igualmente lo utilizan como estrategia de evangelización. Buscan subsanar las carencias básicas de la población en la zona geográfica en la que se instalan, y para ello distribuyen despensas, tienen servicio de comedores, abastecen medicamentos, proporcionan consultas médicas y donan ropa; asimismo, desarrollan actividades de apoyo espiritual en hospitales y cárceles, y han conformado grupos de ayuda a personas que padecen adicciones, ya sea por medio de pláticas o con la creación de centros de rehabilitación. Destacan principalmente las iglesias evangélicas.

A pesar de las estrategias orquestadas por las organizaciones no católicas para ganar mayor feligresía, el creyente católico pareciera ser uno de los mayores obstáculos, pues durante los recorri-

dos nos hemos percatado de que no son pocas las colonias en las que el uso de manifestaciones iconográficas muestra el rechazo a lo “ajeno” para “enaltecer lo propio”. Estas manifestaciones varían de acuerdo con el contexto cultural, por ejemplo, en zonas como la colonia Olímpica, la gente pinta las bardas de sus casas con imágenes católicas como la virgen de Guadalupe, de igual forma, en colonias del lado opuesto de la ciudad, como Paseos del Sol, acostumbran pegar en ventanas exteriores motivos religiosos con la leyenda “Este hogar es católico”, así como carteles de la arquidiócesis de Guadalajara, todo esto en respuesta a por la actividad proselitista que otras denominaciones llevan a cabo en la zona.

26 Esta última ley se decretó en 1994 y en su momento provocó suspicacias en grupos religiosos minoritarios que observaron un fuerte hermetismo para proporcionar información sobre sus iglesias, situación que fue constatada por Tinoco y Castro hace diez años cuando realizaron una investigación similar en la ciudad, en el marco del proyecto Diversidad Religiosa en Guadalajara (Fortuny, 1999:17).

Bibliografía

ACEVES, JORGE, RENÉE DE LA TORRE Y PATRICIA SAFA

- 2004 "Fragmentos urbanos de una misma ciudad: Guadalajara", en *Espiral, Estudios sobre Estado y Sociedad*, vol. xi, núm. 31, Universidad de Guadalajara, Guadalajara, pp. 277-320.

ARGÜELLES, JOSÉ

- 1995 *Breve historia del movimiento pacífico del cambio al calendario de las 13 lunas*, México, folleto.

BASTIAN, JEAN-PIERRE

- 2003 "Las cifras y la geografía del cambio religioso" en *La mutación religiosa de América. Para una sociología social en la modernidad periférica*, Fondo de Cultura Económica, México, pp. 47-72.
- 1995 *Los hijos de la luz: discurso, identidad y poder en La Luz del Mundo*, CIESAS-Universidad de Guadalajara-ITESO, Guadalajara.

CABRALES, LUIS FELIPE Y ELIA CANOSA

- 2000 "Segregación residencial y heterogeneidad urbana: los fraccionamientos cerrados en Guadalajara", ponencia, *Segundo Encuentro Internacional Humboldt*, Mar de plata, Argentina. Documento electrónico disponible en: http://www.cyta.com.ar/suplementos/gecon/articulos/articulos_archivos/geo_v2n1a1.htm (Acceso: 3/10/2006)

CASILLAS, RODOLFO

- 1996 "La pluralidad religiosa en México: descubriendo horizontes", en Gilberto Giménez (comp.), *Identidades religiosas y sociales*, UNAM, México, pp. 67-102.

DORANTES, ALMA

- 2005 "La llegada del evangelio protestante", en Patricia Fortuny (coord.), *Los "otros" hermanos. Minorías religiosas protestantes en Jalisco*, Secretaría de Cultura-Gobierno del Estado de Jalisco, pp. 41-83.

DE LA TORRE, RENÉE

- 1998 "Guadalajara vista desde la calzada: fronteras culturales e imaginarios urbanos", en *Alteridades*, vol. 8, núm.15, UAM-Iztapalapa, México, pp.45-55.

GUTIÉRREZ ZÚÑIGA, CRISTINA

- 1995 *La comunidad israelita de Guadalajara*, El Colegio de Jalisco, Guadalajara.
- 1996 *Nuevos movimientos religiosos: La Nueva Era en Guadalajara*, El Colegio de Jalisco, Guadalajara.

HERNÁNDEZ HERNÁNDEZ, ALBERTO

- 1987 Instrumentos para "Inventario de organizaciones religiosas", (mimeo).
- 2000 Cuestionario para el "Inventario de Organizaciones religiosas no católicas en Baja California, 2000", mimeo.

FORTUNY LORET DE MOLA, PATRICIA

- 1996 "Mormones y Testigos de Jehová: la versión México", en Gilberto Giménez (comp.), *Identidades religiosas y sociales*, UNAM, México, pp. 175-215.
- 1999 "Introducción", en Patricia Fortuny (coord.), *Creyentes y creencias en Guadalajara*, Conaculta-INAH-CIESAS, México, pp. 11-31.
- 2001 "Diversidad y especificidad de los protestantes", en *Alteridades*, núm. 11, UNAM, México, pp. 75-92.

IGLESIA DE CIENCIALOGÍA INTERNACIONAL

- 1998 *Cienciología: Una obra de referencia presentada por la Iglesia de Cienciología Internacional. Teología y práctica de una religión contemporánea*, New Era Publications International ApS, México.

LEATHAM, MIGUEL

- 1996 "La religión 'práctica' y el reclutamiento de campesinos a movimientos religiosos en Latinoamérica", en *Revista de Ciencias Sociales y humanidades*, Iztapalapa 39. Año 16. Religión: el impacto social de la transformación de las creencias y prácticas, UAM-Iztapalapa, pp.93-108.

LÓPEZ MORENO, EDUARDO

- 1996 *La vivienda social: una historia*, Editorial de la Red Nacional de Investigación Urbana, México.

MOLINA HERNÁNDEZ, JOSÉ LUIS

2000 *Los testigos de Jehová y la formación escolar de sus hijos*, Universidad Autónoma de Baja California, Mexicali.

MORÁN QUIROZ, LUIS RODOLFO

1990 *Alternativa religiosa en Guadalajara. Una aproximación al estudio de las Iglesias evangélicas*, Universidad de Guadalajara, Guadalajara.

MUÑOZ PINI, LAURA MARÍA

2000 "El reto de una iglesia cristiana local. Relato histórico del Centro Cristiano Juan 14:6", en *Estudios Sociales. Revista del Departamento de Estudios de la Cultura Regional*, Universidad de Guadalajara, Guadalajara, pp. 3-21.

PALACIOS ROJI GARCÍA Y OTROS

2003 *Códigos postales de La República Mexicana*, Guía Roji, México, pp. 48-49.

PROGRAMA DE ESTUDIOS SOBRE RELIGIÓN Y SOCIEDAD (PERYS)

2000 "La Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús. Entrevista a Absalón Ávalos Gómez y Febe Cázares", en *Estudios Sociales, Revista del Departamento de Estudios de la Cultura Regional*, Universidad de Guadalajara, Guadalajara, pp.22-46.

TINOCO COLLANTES, DAVID

1998 *Entre la formalidad y la espontaneidad. Jóvenes neopentecostales de Guadalajara*, tesis para obtener el grado de licenciatura en Antropología en la Universidad Autónoma de Guadalajara, Guadalajara.